

「所被機」是所當機。

二、合釋

如來現起的他受用身，只有十地菩薩才能當機，為什麼呢？因為地前菩薩沒有證得真如，意識上還存有人我相的影子，不能夠以有相心見無相佛，所以說唯有十地菩薩才能承擔如來現起的他受用身。

以上第七識講完，下面開始講第八識。

本識偈頌的第一句，是講此識的性及相應法，請看本文。

庚、第八識頌

性唯無覆五遍行，界地隨他業力生，二乘不了因迷執，由此能興論主諍。
浩浩三藏不可窮，淵深七浪境為風，受熏持種根身器，去後來先作主公。
不動地前纔捨藏，金剛道後異熟空，大圓無垢同時發，普照十方塵剎中。

「性唯無覆五遍行」

一、分釋

「性」是第八識的性。

「無覆」是無覆無記。

「五遍行」是五十一心所內之遍行五，即觸、作意、受、想、思。

二、合釋

第八識的性為無覆，無覆就是無覆無記，無善無惡，不起造作。而第七識是有覆無記，因為它本身起貪、見、癡、慢，能蓋覆。第八識只是保存收藏境界種子，本體不造作境界，單藏境界的種子，所以境與量都不談，專講相應心所。第八識的心所最少，只與五個遍行（觸、作意、受、想、思）相應。

下句講此識的界地。

「界地隨他業力生」

一、分釋

「界地」是三界九地。

「隨他」有兩種解釋，如左表：

隨他業生」
「恆起彼地識，不同六識起餘界識。
依他起性，隨前七識業力生各界。

解上表：

「恆起彼地識」意思是到那一地染那一地習氣，也就隨那一地的種子起現行，不像第六識，不僅是緣本界、餘界及其以外，均由五俱意識攀緣。

「依他起性」就是說依靠善惡緣（前七識所造善惡業力）生各界。

「業力生」就是隨業力牽引而生。

二、合釋

第八識的去處，是九地都去，在九地都起作用。講到這裡要問一句，前七識不去嗎？因為第八識是依正二報的總報體，「界地」就是依報，所以第八識受業力牽引，那一地都去；至於前五識中，只有眼、耳、身三識在二地居住，餘地則無；第六識、第七識九地都有，但第六識相粗，第七識相細。所謂「隨他業力生」者，就是說第八識到那一地，染那一地習氣，隨前七識所造各種善惡業力而生各界。

「二乘不了因迷執，由此能興論主諍」

第八識為什麼發生諍論呢？這兩句是議論，不是學理。但所謂論諍，凡夫談不到，釋如左：

一、分釋

「二乘」指的是聲聞、緣覺。

「不了」是不了解。

「因迷執」因迷法執。

「論主」是主張唯識的。

「諍」是諍論。

二、合釋

修行證到聲聞、緣覺的二乘人，他們我執雖斷，但法執未破，功夫只到第六識，找不到第八識，所以不知其有大圓鏡智，僅證到小涅槃。修行有兩種方式，一是由因修果，一是借果修因。小乘多是由因修果，所以對借果修因的大乘法門，多不了解。又因為迷執（法執未破，塵沙惑猶存）的原故，所以佛呼為焦芽敗種。

再說到「論主」，這裡所謂的論主，就是單講唯識的部頭，也就是主張唯識的。但二乘人怎樣與論主諍呢？因為二乘不了知阿賴耶識，主張唯識的論

主，就在成唯識論指出十種理論，證明第八識是有，是獨立的，但二乘堅執說沒有，因此能與論主諍論。

論諍

離眼識等有別自體。

十理證明（持種、異熟心、趣生、有受、識、生死、緣、依食、滅定心、染淨）。

解深密經

阿陀那識甚深細，一切種子如瀑流。

我於凡愚不開演，恐彼分別執為我。

下面四句偈講此識的行相及業用（起什麼作用），請看第一句偈：

「浩浩三藏不可窮」

一、分釋

先表解「三藏」：



解：

上表「能藏」一切現行之種子，這裡所說的種子，就是落謝的影子，如果不明白，可以拿下雨做例子。我們眼睛看到落下來的雨是一條線的形狀，其實它是兩點結合而成的影子，這類現行的影子，第八識都能收藏。又如眼睛看電燈，看久了的時候，再移眼光到別處，仍然可以看見電燈，這就是種子的作用。這類的種子含藏在第八識的時候，是可能繼續永遠的存在的。但是若經過眼識，則這個影子起來，那個影子就消失，是斷續的，所以這種眼識的斷續作用，又名開導緣。

以上是解能藏，現在再來解「所藏」。前七識造作的一切種子，都收藏在

裡面，永遠填不滿。至於「我愛執藏」就是第七識執我的影子，也收藏很多。

三藏已經解釋完畢，次解「浩浩」與「不可窮」：

「浩浩」是廣大的意思。

「不可窮」是不可窮知。

二、合釋

這個浩浩廣大的第八識，它的能所藏暨我愛執藏，這三藏種子，實在是不可窮知。說個比喻，浩浩比如大海，所藏的種子比如水，藏原沒有關係，就怕起風浪，風可比如一切境界，所以下句說：

「淵深七浪境為風」

一、分釋

「淵深七浪」淵源甚深的七種波浪。

「境為風」外境如風。

二、合釋

波浪原來很多，大別可分七類，就是前七識，隨時可以生起現行作用來，就是俗語所說：「時時妄動」的意思。所有世間形象，如人、物等，都是由這七浪生起，但識為何能生其現行作用來呢？就是因為受外境（本來沒有外境，此是假說）的引動，這個外境就比作風。禪家說過，心本不生因境有，和這意義相通。不過唯識是以識為主罷了。

「受熏持種根身器」

一、分釋

「受熏」是受熏染。

「持種」是保持受熏所成習氣。

「根身器」是指人體及其依靠生長的器界。

二、合釋

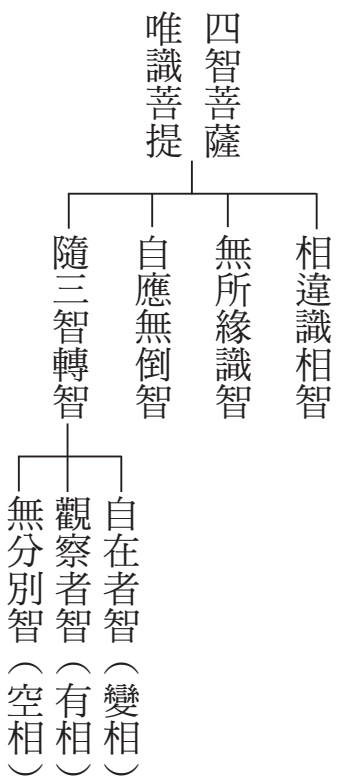
第八識的變動（也就是業用）大別有五種：（一）受熏，（二）持種，（三）內變根身，（四）外變器界，（五）去後來先做主公。

先講受熏、持種：第八識受熏染後，好像平常我們用樟腦熏衣裳，日後樟腦雖消失，而樟腦氣味還存留衣裳上面，它的被熏染成習氣保持不去，就是「持種」。由持種就能起變化，變什麼？變「根身」。

人體就是根身，現代科學家都認為人體的構成是父精母血，但他們不知道單是父精母血，仍不能起變化，其間仍須要加「識」，所謂三和合後，才能起變化，變成根身，根身就是正報。有正報就必須有依報，才能依靠生長，這依靠生長的依，就是器界。

器界的意思，是說萬物如器具，所以器包括一切，也是第八識種子所變。講到這裡我們再進一步說明唯識無境的道理。既然我們的身體（正報）是唯識所變，就是身外的山河大地（依報）也莫不是唯識所變。現在再拿成就四智的

菩薩所悟入的道理，來具體說明一下。看下表：



解：

一、**相違識相智**：意思是說互相違背心識所見形相的智慧。就是說，好像同在一個地方，許多人同見河水，但餓鬼看見的是濃血，天人看見的是琉璃，而魚蝦看見的卻是牠們的舍宅。可見隨眾生的業不同，而所見有異了，如果外面境界一定是實在的話，那麼為什麼眾生所見各各不同呢？

二、**無所緣識智**：意思是沒有所緣的外境識智。就是說過去的事已經過去了，他還是想得起來，未來的雖然還沒有來，他可以預料和計劃。好像夢中事，鏡中像，水中月，空中花，我們可以想像而知，可以隨意製造，都不是實有的東西，夢中事，鏡中像等既是虛假，其餘我們所見的一切外物，也應同樣是虛假的，假如真有，就不能隨意製造。

三、**自應無倒智**：意思是自己應當不是顛倒的智。意思是說，我們愚癡的凡夫，所分別的外境，如果是有的話，那就不應當是顛倒的分別，那也用不著修行，就可以解脫生死了。

四、隨三智轉智：那三智呢？

(一) 隨自在者智轉智。就是說，已經證得了心自在的菩薩，無眼、耳、鼻、舌、身、意，性境不從心的情形沒有了，可以隨心轉變山河大地成黃金、成琉璃，這就是唯心無境；如果外境是實有的話，怎麼可以隨心轉變呢！

(二) 隨觀察者智轉智。就是說，一般有禪定修法觀的人，他們隨便觀那一境界，都可以眾相現前，如果外界是有實在的話，怎麼可以隨心轉變呢！

(三) 隨無分別智轉智。就是說，菩薩得了無分別智的時候，不起分別，一切的境相統統不現前了，如果境是實在的話，那怎麼可以使他不現呢！

由上面四智菩薩所悟入的道理看來，就可以進一步認識唯識無外境了。所以禪家有兩句話「夢裡明明有六趣，覺後空空無大千」，還有六祖的風動、幡動之說法，都是體認到無外境的話。

「去後來先作主公」

一、分釋

「去後」是人死後第八識最後去。

「來先」是生時第八識最先來。
「作主公」是做主人公。

二、合釋

人死時，前五識先滅，第六識、第七識以次相隨，第八識最後才去，所以說去後；在投胎的時候，第八識最先來，因此它能作一切眾生去後來先的主人公。

下面最後一首偈，講的是第八識轉識成智（即此識轉依相），請看第一句：

「不動地前纔捨藏」

不動地前，就是第八地菩薩以前，第七遠行地的時候，纔捨藏，就是才能捨掉我愛執藏，種子才能少藏，解了纏束，但尚未完全捨去。

「金剛道後異熟空」

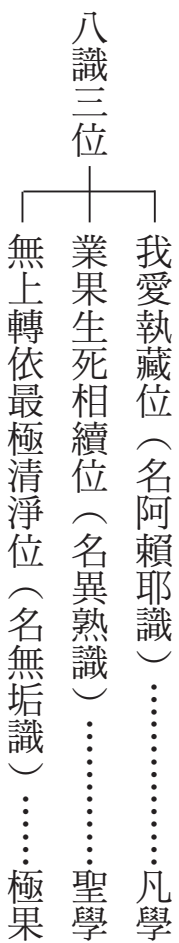
看表：

金剛道 ─ 將成佛時，起金剛喻定。
 ─ 斷一切所知、煩惱種子。

解：

十地菩薩在將成佛的時候，起金剛喻定，這個金剛喻定，是不按方法，自己起的，能將俱生以及後來的邪知邪見所染著，通通斷除。

所謂「異熟空」，再看左表：



解：

第八識第一位是「我愛執藏位」，名為阿賴耶識，是凡夫執我的學問。等到用功修行到相當程度以後，就由「我愛執藏位」換到第二位「業果生死相

續位」，名異熟識。也好比我們從這間小講堂，換到那邊大講堂的情形一樣。這是進入聖賢的學位，我執雖破，法執尚存，在異熟位上仍脫不了生死。等到再進一步，十地菩薩起金剛喻定以後，這個異熟果識，才能得到完全的空，由此就可證到第八識的第三位「無上轉依最極清淨位」，名無垢識，得到極果。（無上轉依最極清淨位，也就是阿耨多羅三藐三菩提。）請接看下文：

「大圓無垢同時發，普照十方塵剎中」

到了這個時候，雜染有漏的第八阿賴耶識，就變成無垢清淨識，大圓鏡智也同時發現。那麼大圓與無垢有什麼分別呢？大圓比如有茶的茶杯，無垢就可以比作無茶的茶杯。這二識同時發現，就可以普照十方世界，在微塵數的佛土中廣度眾生了。

全部的八識規矩頌，至此已約略講畢，至於如何轉八識成四智，並它的修行方法如何？那就要修五重唯識觀。